
Migración por matrimonio islámico: de las primeras migraciones árabes y turcas a las contemporáneas

Arely Medina
CUCEA, Universidad de Guadalajara

La migración de origen árabe y turco ha sido tema de investigación para la reconstrucción histórica de las diásporas que acaecieron entre los siglos XIX y XX. En la actualidad esta migración sigue presente en México pero bajo dinámicas diferentes, una de ellas es el matrimonio como estrategia de asentamiento.¹

Estudios sobre la actual migración de origen árabe en México

Los estudios sobre la migración de origen árabe en México entre el siglo XIX y principios del XXI (ver recuadro), han abordado el tema desde una perspectiva clásica de la migración que prima los factores de expulsión (*push*) y atracción (*pull*) para analizar las dinámicas económicas globales. En este enfoque de la dependencia se ubicó la diáspora sirio-libanesa; la gestión de la migración a través del asimilacionismo y la construcción de una etnicidad desde la organización económica y política; y finalmente circundante a ello el papel de la cultura.

La migración árabe de este periodo fue mejor conocida como turca o sirio-libanesa, porque provenía del entonces territorio del imperio otomano conformado por judíos sefardíes, libaneses, sirios, griegos, palestinos y armenios;² y también cuando Siria y Líbano comenzaron su proceso

1. Este texto ofrece resultados del proyecto adscrito al CIESAS-Occidente durante 2018-19: "Reflexiones sobre la gestión de la diversidad: La integración sociocultural en la ZMG de la actual migración del Gran Oriente Medio".

2. Carlos Antamarián. "La Merced. Mercado y refugio. El caso armenio". *Revista de historia internacional*. México: CIDE, año 9, núm. 36, 2009, pp. 106-130.

Estudios sobre la migración árabe en México

- Theresa Alfaro-Velcamp. "Arab 'Amirka': Exploring Arab Diasporas in Mexico and the United States". *Comparative Studies of South Asia, Africa and the Middle East*. Duke University Press, vol. 31, núm. 2, 2011, pp. 282-295.
- Martha Díaz de Kuri y Lourdes Macluf. *De Libano a México. Crónica de un pueblo emigrante*. México: Offset Universal, 1997.
- Wissem Khedher. "Los árabes de México: proceso migratorio y dualidad cultural". *Perfiles de las Ciencias Sociales*. México: UJAT, año 2, núm. 4, enero-junio 2015, pp. 71-81.
- Carmen Mercedes Páez Oropeza. *Los libaneses en México: asimilación de un grupo étnico*. México: INAH, 1984 (Col. Científica, 140).
- Lorenza Petit. "El Mahyar mexicano. Producción literaria y periodística de los inmigrantes árabes y de sus descendientes". Madrid: Universidad Autónoma de Madrid, Facultad de Filosofía y Letras, 2017. [Tesis doctorado en Estudios Artísticos, Literarios y de la Cultura].
- Luis Alfonso Ramírez Carrillo. "De buhoneros a empresarios: la inmigración libanesa en el sureste de México". *Historia Mexicana*. México: El Colegio de México, vol. 43, núm. 3 (171), enero-marzo, 1994, pp. 451-486.
- *De cómo los libaneses conquistaron la península de Yucatán. Migración, identidad étnica y cultura empresarial*. Mérida: Universidad Nacional Autónoma de México-Centro Peninsular en Humanidades y Ciencias Sociales, 2012.
- Zidane Zeraoui. "La inmigración árabe en México: integración nacional e identidad comunitaria". *Contra Relatos desde el Sur. Apuntes sobre África y Medio Oriente*. Córdoba: CEA-UNC, CLACSO, año II, núm. 3, diciembre 2006, pp. 11-32.

3. Theresa Alfaro-Velcamp. "Arab 'Amirka': Exploring Arab Diasporas in Mexico and the United States". *Comparative Studies of South Asia, Africa and the Middle East*. Duke University Press, vol. 31, núm. 2, 2011, p. 286.
4. Antamarián, *op. cit.*, p. 113.

para conformarse como un Estado. Después de la Segunda Guerra Mundial hubo además otras adscripciones como las del norte de África.³

Esta migración fue residual presumiblemente por dos factores. Estados Unidos figuró como lugar de atracción por su prosperidad económica; sin embargo, las políticas restrictivas hacia la migración consideraban a estos grupos como indeseables.⁴ Ello propició que muchos migrantes no avanzaran hacia el norte y se asentaran en México. Otro factor fue el costo y la distancia para llegar al continente americano, ya que México no fue el único país con esta migración, fue incluso el que recibió menos

en comparación con Argentina o Brasil. México, como país vecino de Estados Unidos, utilizó las mismas restricciones para la migración asiática y de Oriente Medio. Pero esto no cerró por completo las fronteras; los primeros grupos que se asentaron permitieron una migración de arrastre a través de la organización de redes entre familiares e incluso poblados.

Este fenómeno de migración colectiva permitió el análisis de la organización y la conformación de un grupo étnico definido por la vida política y empresarial. Consecuentemente, la asimilación como producto del asentamiento de una élite. En resumen, el estudio de esta migración se centró en el grupo libanés y lo definió como un conglomerado étnico no minoritario,⁵ debido a su influencia en la vida política y económica del país. Su proceso de inserción es descrito como exitoso debido al auge económico que produjeron familias libanesas y su aculturación como factor determinante en las segundas y terceras generaciones para la conservación del éxito.⁶ No obstante, al reducir el estudio al caso libanés y su explicación desde una perspectiva económica, quedan al margen otros procesos que nos permiten comprender diversos mecanismos de anclaje al lugar de acogida.⁷

Los trabajos señalados nos presentan sólo algunos aspectos culturales de los procesos de inserción. Entre ellos la religión, el idioma y la organización familiar. La religión practicada de manera predominante por estos migrantes fue el cristianismo ortodoxo, el maronismo y un bajo porcentaje de musulmanes, ello permitió en los primeros casos la fusión con el culto católico, con los musulmanes la conformación de una comunidad religiosa pero sin historia de éxito económico.⁸ Zeraoui observa que mientras la migración cristiana se asentó con mayor éxito, los musulmanes tendieron a regresar debido a su dificultad de inserción.⁹

5. Carmen Mercedes Páez Oropeza. *Los libaneses en México: asimilación de un grupo étnico*. México: INAH, 1984, p. 37.
6. Luis Alfonso Ramírez Carrillo. "De buhoneros a empresarios: la inmigración libanesa en el sureste de México". *Historia Mexicana*. México: El Colegio de México, vol. 43, núm. 3 (171), enero-marzo, 1994, pp. 451-486.
7. Wissem Khedher. "Los árabes de México: proceso migratorio y dualidad cultural". *Perfiles de las Ciencias Sociales*. México: UIAT, año 2, núm. 4, enero-junio 2015, p. 72.
8. Cfr. Rosa Elba Camacho Rodríguez. "El álbum de los paisanos. Imágenes de una identidad migrante en las familias de libaneses de Torreón, Coahuila". Santiago de Querétaro: Universidad Autónoma de Querétaro, 2009 [Tesis Lic. en Antropología]; Zidane Zeraoui. "La inmigración árabe en México: integración nacional e identidad comunitaria". *Contra Relatos desde el Sur. Apuntes sobre África y Medio Oriente*. Córdoba: CEA-UNC, CLACSO, año II, núm. 3, diciembre 2006, pp. 11-32.
9. Zeraoui, *op. cit.*

10. Luis Alfonso Ramírez. *De cómo los libaneses conquistaron la península de Yucatán. Migración, identidad étnica y cultura empresarial*. Mérida: UNAM- Centro Peninsular en Humanidades y Ciencias Sociales, 2012, p. 97.

11. *Ibid.*, pp. 90-176.

12. *Ibid.*, p. 15.

13. Peggy Levitt y Nina Glick Schiller. "Perspectivas internacionales sobre migración: conceptualizar la simultaneidad". *Revista migración y desarrollo*, núm. 3, 2004, pp. 60-91.

La religión de corte cristiano permitió, por ejemplo, que se dieran matrimonios entre migrante y mexicana católica; pero era más común que el migrante varón regresara a su país por una esposa o bien ésta fuera enviada a México, una práctica observada hasta el año 2000 en Mérida.¹⁰ La formación de una familia aparece como un elemento primordial para la conformación de la élite empresarial, el mantenimiento del orden y la preservación de la cultura. La figura del esposo-padre se construía como el proveedor y actor en el espacio público; la esposa-madre se encargaba de la preservación de las tradiciones religiosas, culinarias y la lengua. Esto se fue perdiendo en los subsecuentes matrimonios de segunda y tercera generación. La organización familiar permitió la conformación de redes de apoyo entre familias libanesas, vinculación a través del matrimonio, la creación de la familia extensa, la conformación de barrios libaneses y, en su conjunto, asegurar el capital social y económico.¹¹ Para el caso musulmán, el matrimonio también permitió la preservación de la cultura y la religión. Incluso en el matrimonio mixto, la esposa que no era migrante fue instruida en la tradición culinaria y los valores religiosos,¹² sin suponer esto una conversión al islam.

Finalmente, se puede señalar con este breve esbozo que la migración árabe mayoritariamente cristiana se caracterizó por ser colectiva y en cadena, productora de redes de solidaridad, y donde el matrimonio no aparece como causa ni enlace para la elección de llegada a México como lugar de acogida, sino como consecuencia, como parte del proceso de asentamiento.

Frente a estos resultados y enfoques, en este trabajo se propone la perspectiva transnacional¹³ para explicar de manera amplia la migración no sólo como una causa económica o anclada en las dinámicas del sistema mundo, sino en la agencia de los individuos para abrir paso a la diversidad de

esferas y niveles de acción que se interrelacionan en los procesos de movilidad, donde el matrimonio es una vía de explicación.

Migración por matrimonio: cambios sociales y movimientos individuales

La revisión de literatura sobre la migración de origen árabe en México permitió dibujar una línea de continuidades en las causas y mecanismos de migración, llegada y asentamiento en este país, pero también los cambios. El matrimonio es una de las prácticas que permiten observar cambios en los procesos de la migración.

El matrimonio llamado de la geografía del amor o del deseo,¹⁴ la migración por amor,¹⁵ la transnacionalización de la intimidad,¹⁶ o noviazgo transnacional,¹⁷ es perceptible en los nuevos modos de migración. Analizarla desde este fenómeno permite comprender las dinámicas globales en contextos locales e individuales, así como los cambios de la migración colectiva o de arrastre a la migración individual, y los nuevos mecanismos de anclaje en el país de destino.

El matrimonio aparece no sólo como consecuencia o efecto de la migración, sino como causa, como un fenómeno de tendencia global. Roca observa su antecedente en 1980 con la importación de novias filipinas, mujeres de Europa del Este y de la Unión Soviética a Estados Unidos, y desde 1990 la aparición de portales y agencias especializadas en búsqueda de parejas en internet, lo que desató la aparición de noviazgos y matrimonios transnacionales.¹⁸

Este fenómeno está centrado en el desarrollo de las tecnologías de la información y comunicación, y los canales que permiten el traslado o circulación de bienes materiales, capitales de todo tipo, incluidas las personas en un espacio transnacional. Estos canales han intensificado las dinámicas de

14. Jordi Roca Girona. "Amores locales noviazgos transnacionales. La búsqueda virtual de pareja mixta por parte de hombres españoles". *Revista de Antropología Social*. Universidad Complutense de Madrid, núm. 20, 2011, pp. 263-296.
15. Jordi Roca Girona, "Migración por amor. La búsqueda de parejas transnacionales". *AIBR. Revista de Antropología Iberoamericana*. Madrid: Antropólogos Iberoamericanos en Red, vol. 2, núm. 3, septiembre-diciembre 2007, pp. 430-458.
16. Russell King. "Towards a new map of European migration". *International Journal of Population Geography*, vol. 8, núm. 2, march-april 2002, p. 99.
17. Yolanda Bodoque y Montserrat Soronellas. "Parejas en el espacio transnacional: Los proyectos de mujeres que emigran por motivos conyugales". *Migraciones internacionales*. Tijuana, vol. 5, núm. 3, enero-junio 2010, pp. 142-174.
18. Roca, "Amores locales..."

la sociedad de consumo y con ello abierto las posibilidades de lo que se ha llamado sociedad electiva y un mercado matrimonial que permite poner en práctica las elecciones individuales. Sobre el mercado matrimonial, Nicole Constable expone que las relaciones íntimas pueden ser comprendidas como un mercado, donde:

Pueden ser compradas o vendidas; empaquetadas y publicitadas; objeto de fetichismo, comercializadas u objetivadas; consumidas o con un precio o valor asignados; y vinculadas en muchos casos a la movilidad transnacional y los procesos migratorios, formando parte del flujo capitalista global de mercancías.¹⁹

19. Nicole Constable, cit. por Roca, *ibid.*, p. 268.

Me parece relevante pensar que este mercado es amplio, pero al mismo tiempo organizado en función de gustos, experiencias, estilos de vida, anhelos o deseos, en consecuencia, en pasillos –o canales– armados con exhibiciones que reproducen perfiles, identidades, segmentos culturales, creencias, roles y estatus. Esta dinámica está relacionada con el supermercado de los estilos de vida y la capacidad del individuo de elegir en una cultura de consumo.²⁰

20. Mike Featherstone. “Cultura de consumo y desorden global”. *Cultura de consumo y posmodernismo*. Buenos Aires: Amorrortu Editores, 2000, pp. 185-210.

Para analizar este fenómeno en su escala local es menester comprender las dinámicas globales y transnacionales que lo permiten, y las que se intersectan en las locales y preferencias individuales. Antecedentes de los resultados de la presente investigación,²¹ permiten ver una tendencia que se caracteriza por el noviazgo transnacional, este tipo de migración aparece bajo dos modos de estrategias: una para la mexicana que se ha convertido al islam y desea tener por esposo un musulmán; y la segunda como alternativa para el árabe o turco para su entrada y asentamiento en México.

21. Arely Medina. *Islam en Guadalajara. Identidad y relocalización*. Zapopan: El Colegio de Jalisco, 2014; *Islam Latino. Identidades étnico-religiosas. Un estudio de caso sobre los mexicanos musulmanes en Estados Unidos*. Zapopan: El Colegio de Jalisco-El Colegio de la Frontera Norte, 2019.

En ambas estrategias –la búsqueda de matrimonio religioso, o para asegurar una migración exitosa– los viajes de placer, laborales y los medios de comunicación tecnológica, como el uso de

sitios *web* o *apps* que permiten una comunicación en tiempo real acortando distancias, han sido herramientas útiles para construir dinámicas de interacción y afecto en un mercado matrimonial.

Mujeres musulmanas en busca de un matrimonio islámico

Es común que mujeres conversas al islam busquen un esposo musulmán por ser una normativa religiosa. El concepto de noviazgo y su práctica en países islámicos o de mayoría islámica no es funcional. Desde la teología islámica no existe el noviazgo, sin embargo, pensar que actualmente se desconoce esta práctica es como negar los mecanismos de movilidad cultural.

En localidades donde el islam se practica de manera aislada o en grupos reducidos, la oportunidad de contraer matrimonio entre conversos es escasa, más no improbable. Por lo que acceder a un mercado matrimonial islámico, y además de perfil árabe o turco, puede convertirse en una necesidad. Pero este mercado no sólo está abierto para musulmanas, otras mujeres mexicanas son partícipes de esta dinámica. En ambas, el varón musulmán no encuentra una limitante respecto a la religión, puesto que puede contraer matrimonio con una mujer que participe de la religión del Libro.²²

De allí que musulmanas o no entran en una dinámica de interacción afectiva sostenida por internet. Plataformas virtuales permiten la mercantilización del afecto. Verónica Arvidsson supone que los usuarios construyen sus perfiles para atraer a otros en portales especializados.²³ Esto es visible en grupos de interacción de redes sociales. Amores turcos²⁴ o Turcos en México²⁵ son un par de ejemplos; en este último se comparten ventas de artículos turcos, comida, experiencias de viaje, videos, paisajes, se incluyen también publicaciones de mujeres jóvenes pidiendo conocer

22. Se trata de las religiones monoteístas de línea abrahámica: judaísmo, cristianismo e islam.
23. Verónica Arvisson, cit. por Roca, “Amores glociales...”, p. 271.
24. Amores turcos [Grupo de Facebook], <https://www.facebook.com/groups/266690570431828/> consultado 20 septiembre 2019.
25. Turcos en México [Grupo de Facebook], <https://www.facebook.com/groups/126174324448811/> consultado 20 septiembre 2019.

turcos, publicando sus perfiles con fotografías del rostro o de cuerpo completo, o bien su experiencia de noviazgo.

Las relaciones que se tejen en esta dinámica no siempre culminan en matrimonio. Karla, conversa musulmana, relató en el año 2009 que fue en ICQ (*I seek you*) donde conoció a un joven musulmán que además de instruirla en religión, le pidió matrimonio. De manera similar sucedió con Nana, pero ambas no estaban seguras de comprometerse, así que dejaron las habituales conversaciones. Mariam en *Facebook* conoció a un musulmán que deseaba casarse con ella, pero ninguno de los dos tenía los recursos suficientes para hacer un viaje tan costoso, así que el matrimonio no se dio.

You Tube es otra plataforma con cuentas personalizadas donde conversas se construyen como *bloggers* o *influencers* para compartir sus experiencias de conversión, matrimonio o vida en un país islámico. Gris Amina en un video narra cómo conoció a su esposo turco en un grupo de clase árabe. Tiempo después viajó a Turquía para contraer matrimonio, donde actualmente vive.²⁶ Pero también se producen otros videos que advierten sobre los noviazgos a distancia o matrimonios con musulmanes.²⁷

Esto también ha sido tarea del *imam* de los centros de oración.²⁸ Kareem, *imam* entre 2009-2012 comentó que muchas mujeres se acercan al islam no por convicción, sino porque tienen un novio por internet, y eso las lleva a la conversión. Insiste en que las conversas deben borrar el imaginario de que el árabe es una persona con petrodólares, y que no son como las películas de Hollywood, ni como la novela de El Clon. Abraham, actual *imam* de la mezquita Isa Ibn Maryam, comentó que ahora se imparten sesiones informativas sobre el matrimonio islámico y se toca el tema del noviazgo o el compromiso en internet. No se recomienda que las mujeres salgan del país para ir en busca del marido,

26. [Gris Amina en Turquía]. "Cómo llegue a Turquía/Mexicana en Turquía/Neden Türkiye'ye geldim?" [Video You Tube] <https://www.youtube.com/watch?v=3bROuAu0FN0>, consultado 24 agosto 2019.

27. ¡Quira musulmana 16 junio 2018 [Video You Tube] Novio musulmán #1 No te engañen, <https://www.youtube.com/watch?v=hl6dXd4dqC4>

28. En el islam no hay un clero, se trata de un líder comunitario al cual recurren los adeptos para consulta. El *imam* es la persona que oficia el sermón del viernes (jutba) y dirige la oración comunitaria.

sino que conozcan a la familia del joven y entablen mayor confianza, se pide que antes del matrimonio islámico se lleve a cabo el matrimonio civil para que ambas partes queden conformes y protegidas.

Es decir, el mercado matrimonial también es susceptible de ser reflexionado por sus usuarios desde variadas experiencias que involucran no sólo una necesidad religiosa, pero que advierten de ella o de las prácticas culturales asociadas al islam, como la poligamia, la violencia de género, la vida tradicional en la familia, el viaje al país del futuro esposo; al mismo tiempo que se exponen las claves para asegurar un buen matrimonio como el contrato prenupcial, el civil o conocer los derechos de la mujer en el islam.

Migración por matrimonio

Sobre la segunda estrategia me centro en ocho migrantes varones entre 27 y 38 años de edad; con escolaridad universitaria o técnica, que llegaron a México entre 2008 y 2016. Varios motivos se exponen para la migración: el contexto político, económico, situación laboral o falta de oportunidades para una juventud con profesión o estudios y el matrimonio. En su conjunto, las causas dan cuenta de una migración que reflexiona el costo económico, familiar y cultural y lo equipara con el beneficio de migrar.

Estos migrantes rompen con la tradición de la migración de arrastre a Europa, en su lugar buscan horizontes nuevos y de manera individual. Ellos mismos crean sus estrategias para salir de su país, entrar a uno nuevo e instalarse. El matrimonio forma parte de esas estrategias, y ya no aparece como consecuencia, sino como causa y elección o llegada a México.

Tres de los entrevistados antes de llegar a México mantuvieron una relación de noviazgo a través de redes sociales sostenidas por internet.

La mujer fue quien visitó el país de residencia del hombre, esto con el fin de conocerse personalmente y entablar una relación con la familia política, solo en un caso lograron conocerse personalmente hasta que el hombre llegó a México. La visita de la mujer tiene la función de establecer el vínculo definitivo a través del matrimonio bajo las leyes civiles del país del futuro esposo, para posteriormente poder tramitar la visa de unidad familiar. Si bien en este proyecto sólo aparecen tres casos de noviazgo transnacional, en campo se han observado matrimonios como resultado de relaciones afectivas mediadas por internet.

Los viajes laborales o de placer son otros mecanismos de movilidad que permiten construir relaciones afectivas. Fouad conoció a su esposa cuando ella visitó Marruecos como turista; establecieron una relación a distancia hasta que se casaron, así él pudo viajar a Guadalajara. Sedar un turco y Haidar un sirio, llegaron a México por cuestiones laborales, aquí conocieron a sus respectivas esposas y eso facilitó el trámite de residencia permanente.

El caso de dos turcos por otra parte se muestra tradicional. Llegaron aquí a través del movimiento gülenista para instalar un Centro Cultural Turco, también conocido como AnadoluDKM internacional, Centros de Lengua y cultura, que son filiales del movimiento. Al instalarse en México, regresaron a sus países para contraer matrimonio con una connacional y posteriormente migrar y hacer familia en México, este caso nos muestra que la migración de arrastre se mantiene.

Los matrimonios mixtos históricamente han existido, sin embargo se dan con mayor frecuencia en la actualidad. El costo económico de la migración de arrastre es alto, por lo que la migración individual lo reduce y permite un proceso legal de asentamiento, apertura laboral y mejoras en la condición de vida, puesto que no buscan regresar a

su país de origen. En los procesos de asentamiento se puede observar una dinámica en tres fases que también nos habla de los cambios cualitativos de las primeras migraciones. En primer lugar hay que considerar que los orígenes de los migrantes son variados y mayoritariamente del norte de África para el caso árabe, son partícipes de las dinámicas transnacionales del mercado matrimonial; en una segunda fase se busca la integración económica y laboral, ésta inicia por la dependencia con la familia receptora y algunas redes de apoyo con migrantes locales; en una última etapa se logra a veces la independencia y la inserción en el campo laboral.

Finalmente considerar que esta migración con sus nuevas dinámicas dificulta la formación de los antiguos barrios libaneses o una élite étnica vinculada con el éxito económico. En su lugar árabes y turcos se definen ya sea como una etnicidad árabe unida por la religión islámica, o por una nacionalidad para el caso turco, lo que nos habla también del devenir de aquella primera historia de la migración turca o sirio-libanesa.

Conclusiones

La migración árabe o turca en México sigue siendo residual y producto de una causación acumulativa derivada de crisis económicas, sociales, políticas, lo que lleva a un estado de expulsión (*push*) de jóvenes y a la búsqueda de horizontes atractivos (*pull*). Este fenómeno ha sido perceptible en la migración hacia Europa, países como Alemania, España o Francia, lo que ha mantenido una cultura migratoria.²⁹ La ruptura en los patrones mostrados para el caso de México a través del acercamiento a un grupo de migrantes en Guadalajara, nos ha mostrado que esta migración ya no busca llegar a Europa o Estados Unidos, el cierre de fronteras los ha llevado a países árabes o a América Latina.³⁰

29. Andrés Piqueras. *Capital, migraciones e identidades. Inmigración y sociedad en el País Valenciano: el caso de Castellón*. Castelló de la Plana: Publicacions de la Universitat Jaume I, 2007 (Coperació i solidaritat. Projectes, 8), p. 47.

30. Susan Parker y Olga Sheean. *Informe sobre las migraciones en el mundo 2010. El futuro de la migración: creación de capacidades para el cambio*. Ginebra: Organización Internacional para las Migraciones, 2010, p. 123.

Dentro de estos cambios en la migración es importante también señalar los mecanismos que permiten la llegada de tales jóvenes. Como mencioné, es una migración residual, pero con cambios interesantes que marcan nuevas dinámicas. La migración está representada por hombres jóvenes y musulmanes; hay mujeres migrantes como resultado de una migración de arrastre pero esto ocurre cada vez menos; a diferencia de las primeras migraciones, esta es musulmana lo que unido a las conversiones al islam permite nuevas dinámicas en el escenario religioso. Otro punto a considerar es la apertura de un mercado cultural a través de las diferentes actividades laborales de estos jóvenes, lo cual permite salir del nacionalismo metodológico y la supuesta asimilación del migrante; en su lugar nos permite reflexionar en procesos de asentamiento o integración entre la dinámica contextual y la agencia del migrante.

En esta dinámica tenemos que la migración masculina se reconfigura por los avances tecnológicos, así estos jóvenes entran en la dinámica del mercado matrimonial. Dinámica que abre también la posibilidad de la migración de mujeres mexicanas a los países del esposo. Sería importante después de estos primeros hallazgos pensar en los cambios demográficos que puede traer este tipo de migraciones que permiten matrimonios mixtos, intercambios culturales, religiosos, la creación de un mercado cultural, pensar en las dinámicas estéticas, culturales, cosmopolitas que ofrece un migrante, e incluso pensar las relaciones de género que se reformulan en estos matrimonios.